

## سورة الجن

هي ثمان وعشرون آية وهي مكية. قال القرطبي: في قول الجميع. وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال: نزلت سورة الجن بمكة. وأخرج ابن مردويه عن عائشة وابن الزبير مثله. قوله: 1- "قل أوحى إلي" قرأ الجمهور "أوحى" رباعياً. وقرأ ابن أبي عبلة وابن إياس والعتكي عن أبي عمرو وحي ثلاثياً، وهما لغتان. واختلاف هل رآهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لم يرهم؟ فظاهر القرآن أنه لم يرهم، لأن المعنى: قل يا محمد لأمتك أوحى إلي على لسان جبريل "أنه استمع نفر من الجن" ومثله قوله: "وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن" ويؤيد هذا ما ثبت في الصحيح عن ابن عباس قال: ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن وما رآهم. قال عكرمة: والسورة التي كان يقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم هي "اقرأ باسم ربك الذي خلق" وقد تقدم في سورة الأحقاف ذكر ما يفيد زيادة في هذا. قوله: "أنه استمع نفر من الجن" هذا هو القائم مقام الفاعل، ولهذا فتحت أن، والضمير للشأن، وعند الكوفيين والأخفش يجوز أن يكون القائم مقام الفاعل الجار والمجرور، والنفر اسم للجماعة ما بين الثلاثة إلى العشرة. قال الضحاك: والجن ولد الجان وليسوا شياطين. وقال الحسن: إنهم ولد إبليس. قيل هم أجسام عاقلة خفية تغلب عليهم النازية والهوائية، وقيل نوع من الأرواح المجردة، وقيل هي النفوس البشرية المفارقة لأبدانها. وقد اختلف أهل العلم في دخول مؤمني الجن الجنة، كما يدخل عصاتهم النار لقوله في سورة تبارك: "وجعلناها رجوماً للشياطين وأعدنا لهم عذاب السعير" وقول الجن فيما سيأتي في هذه السورة، "وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً" وغير ذلك من الآيات، فقال الحسن: يدخلون الجنة، وقال مجاهد: لا يدخلونها وإن صرفوا عن النار. والأول أولى لقوله في سورة الجن: "لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان" وفي سورة الرحمن آيات غير هذه تدل على ذلك فراجعها، وقد قدمنا أن الحق أنه لم يرسل الله إليهم رسلاً منهم، بل أرسل جميعاً من الإنس، وإن أشعر قوله: "ألم يأتكم رسل منكم" بخلاف هذا فهو مدفوع الظاهر بآيات كثيرة في الكتاب العزيز دالة على أن الله سبحانه لم يرسل الرسل من بني آدم، وهذه الأبحاث الكلام فيها يطول، والمراد الإشارة بأخصر عبارة "فقالوا إنا سمعنا قرآناً عجياً" أي قالوا لقومهم لما رجعوا إليهم: أي سمعنا كلام مقروءاً عجياً في فصاحته وبلاغته، وقيل عجياً في مواعظه، وقيل في بركته، وعجياً مصدر وصف به للمبالغة، أو على حذف المضاف: أي ذا عجب أو المصنوع بمعنى اسم الفاعل: أي معجياً.

## سورة الجن

2- "يهدى إلى الرشيد" أي إلى مرشد الأمور، وهي الحق والصواب، وقيل إلى معرفة الله، والجملة صفة أخرى للقرآن "فأما به" أي صدثنا به بأنه من عند الله "ولن نشرك بربنا أحداً" من خلقه ولا نتخذ معه إلهاً آخر، لأنه المتفرد بالربوبية، وفي هذا توبيخ للكفار من بني آدم حيث أمنت الجن بسماع القرآن مرة واحدة وانتفعوا بسماع آيات يسيرة منه وأدركوا بعقولهم أنه كلام الله وأمنوا به ولم ينتفع كفار الإنس لا سيما رؤسائهم وعظماؤهم بسماعه مرات متعددة وتلاوته عليهم في أوقات مختلفة مع كون الرسول منهم يتلوه عليهم بلسانهم لا جرم صرعهم الله أذل مصرع وقتلهم أقبح مقتل، ولعذاب الآخرة أشد لو كانوا يعلمون.

3- "وأنه تعالى جد ربنا" قرأه حمزة والكسائي وابن عامر وحفص وعلقمة ويحيى بن وثاب والأعمش وخلف والسلمي "وأنه تعالى" بفتح أن، وكذا قرأوا فيما بعدها مما هو معطوف عليها، وذلك أحد عشر موضوعاً إلى قوله: "وأنه لما قام عبد الله" وقرأ الباقيون بالكسر في هذه المواضع كلها إلا في قوله: "وأن المساجد لله" فإنهم اتفقوا على الفتح، أما من قرأ بالفتح في هذه المواضع، فعلى العطف على محل الجار والمجرور في "فأما به" كأنه قيل فصدقناه وصدقنا أنه تعالى جد ربنا الخ، وأما من قرأ بالكسر في هذه المواضع فعلى العطف على إنا سمعنا: فقالوا: إنا سمعنا قرأنا، وقالوا إنه تعالى جد ربنا إلى آخره. واختار أبو حاتم وأبو عبيد قراءة الكسر لأنه كله من كلام الجن ومما هو محكي عنهم بقوله "فقالوا إنا سمعنا". وقرأ أبو جعفر وشعبة بالفتح في ثلاثة مواضع، وهي "وأنه تعالى جد ربنا".

4- "وأنه كان يقول سفيهاً" "وأنه كان رجال من الإنس" قالوا: لأنه من الوحي، وكسرا ما بقي لأنه من كلام الجن. وقرأ الجمهور "وأنه لما قام عبد الله" بالفتح لأنه معطوف على قوله: أنه استمع. وقرأ نافع وابن عامر وشيبة وزر بن حبيش وأبو بكر والمفضل عن عاصم بالكسر في هذا الموضع عطفاً على "فأما به" بذلك التقدير السابق، واتفقوا على الفتح في "أنه استمع" كما اتفقوا على الفتح في "أن المساجد" وفي "وألو استقاموا" واتفقوا على الكسر في "فقالوا إنا سمعنا" و"قل إنما أدعوربي" و"قل إن أدري" و"قل إنني لا أملك لكم". والجد عند أهل اللغة العظمة والجلال، يقال جد في عيني: أي عظم، فالمعنى: ارتفع عظمة ربنا وجلاله، وبه قال عكرمة ومجاهد. وقال الحسن: المراد تعالى غناه، ومنه قيل للحظ جد، ورجل محدود: أي محفوظ وفي الحديث "ولا ينفع ذا الجد منك الجد" قال أبو عبيد والخليل: أي لا ينفع ذا الغنى

## سورة الجن

منك الغنى: أي إنما تنفعه الطاعة، وقال القرطبي والضحاك: جده  
 الأوه ونعمه على خلقه. وقال أبو عبيدة والأخفش: ملكه  
 وسلطانه. وقال السدي: أمره. وقال سعيد بن جبير "وأنه تعالى  
 جد ربنا" أي تعالى ربنا، وقيل جده قدرته. وقال محمد بن علي بن  
 الحسين وابنه جعفر الصادق والربيع بن أنس: ليس لله جد، وإنما  
 قالته الجن للجهالة. قرأ الجمهور "جد" بفتح الجيم، وقرأ عكرمة  
 وأبو حيوة ومحمد بن السميع بكسر الجيم، وهو ضد الهزل، وقرأ  
 أبو الأشهب جدي ربنا أي جدواه ومنفعته. وروي عن عكرمة أيضاً  
 أنه قرأ بتنوين جد ورفع ربنا على أنه بدل من جد "ما اتخذ صاحبة  
 ولا ولداً" هذا بيان لتعالي جده سبحانه. قال الزجاج: تعالي جلال  
 ربنا وعظمته عن أن يتخذ صاحبة أو ولداً، وكان الجن نبهوا بهذا  
 على خطأ الكفار الذين ينسبون إلى الله الصحابة والولد، ونزهوا  
 الله سبحانه عنهما " وأنه كان يقول سفيهاً على الله شططاً "  
 الضمير في أنه للحديث أو الأمر، وسفيهاً يجوز أن يكون اسم كان،  
 ويقول الخبر، ويجوز أن يكون سفيهاً فاعل يقول، والجملة خبر  
 كان، واسمها ضمير يرجع إلى الحديث أو الأمر. ويجوز أن تكون  
 كان زائدة، ومرادهم بسفيهم عصاتهم ومشركوهم. وقال مجاهد  
 وابن جريح وقتادة: أرادوا به إبليس، والشطط: الغلو في الكفر.  
 وقال أبو مالك: الجور، وقال الكلبي: الكذب، وأصله البعد عن  
 القصد ومجاوزة الحد. ومنه قول الشاعر: بأية حال حكموا فيك  
 فاشتطوا وما ذاك إلا حيث يممك الوخط

5- " وأنا ظننا أن لن تقول الإنس والجن على الله كذباً " أي إنا  
 حسنا أن الإنس والجن كانوا لا يكذبون على الله بأن له شريكا  
 وصاحبة لا وولداً، فلذلك صدقناهم في ذلك حتى سمعنا القرآن،  
 فعلمنا بطلان قولهم وبطلان ما كنا نظنه بهم من الصدق،  
 وانتصاب كذباً على أنه مصدر مؤكد ليقول، لأن الكذب نوع من  
 القول، أو صفة لمصدر محذوف: أي قولاً كذباً. وقرأ يعقوب  
 والجحدري وابن أبي إسحاق أن لن تقول من تقول، فيكون على  
 هذه القراءة كذباً مفعول به.

6- " وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن " قال  
 الحسن وابن زيد وغيرهما: كان العرب إذا نزل الرجل بواد قال:  
 أعوذ بسيد هذا الوادي من شرها سفهاء قومه فيبيت في جواره  
 حتى يصبح، فنزلت هذه الآية. قال مقاتل: كان أول من تعوذ بالجن  
 قوم من أهل اليمن، ثم من بني حنيفة، ثم فشا ذلك في العرب،  
 فلما جاء الإسلام عاذوا بالله وتركوهم "فزادوهم رهقاً" أي زاد  
 رجال الجن من تعوذ بهم من رجال الإنس رهقاً: أي سفهاً وطغياناً،

## سورة الجن

أ تكبرا وعتوا، أو زاد المستعبدون من رجال الإنس من استعادوا بهم من رجال الجن رهقا، لأن المستعاذ بهم كانوا يقولون سدنا الجن والإنس. وبالأول قال مجاهد وقتادة، وبالثاني قال أبو العالية وقتادة والربيع بن أنس وابن زيد. والرهق في كلام العرب: الإثم وغشيان المحارم، ورجل رهق: إذا كان كذلك، ومنه قوله "ترهقهم ذلة" أي تغشاهم، ومنه قول الأعشى: لا شيء ينفعني من دون رؤيتها هل يشتفي عاشق ما لم يصيب رهقا يعني إثما. وقيل الرهق: الخوف: أي أن الجن زادت الإنس بهذا التعود بهم خوفاً منهم، وقيل كان الرجل من الإنس يقول: أعوذ بفلان من سادات العرب من جن هذا الوادي، ويؤيد هذا ما قيل من أن لفظ رجال لا يطلق على الجن، فيكون قوله برجال وصفاً لمن يستعبدون به من رجال الإنس: أي يعوذون بهم من شر الجن، فيكون قوله برجال وصفاً لمن يستعبدون به من رجال الإنس: أي يعوذون به من شر الجن، وهذا فيه بعد، وإطلاق لفظ رجال على الجن على تسليم عدم صحته لغة لا مانع من إطلاقه عليهم هنا من باب المشاكلة.

7- "وأنهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحداً" هذا من قول الجن للإنس: أي وإن الجن ظنوا كما ظننتم أيها الإنس أنه لا بعث. وقيل المعنى: وإن الإنس ظنوا كما ظننتم أيها الجن، والمعنى: أنهم لا يؤمنون بالبعث كما أنكم لا تؤمنون.

8- "وأنا لمسنا السماء" هذا من قول الجن أيضاً: أي طلبنا خبراً كما به جرت عادتنا "فوجدناها ملئت حرساً" من الملائكة يحرسونها عن استراق السمع، والحرس جمع حارس، و"شديداً" صفة لحرساً: أي قوياً "وشهباً" جمع شهاب، وهو الشعلة المقتبسة من نار الكوكب كما تقدم بيانه في تفسير قوله: "وجعلناها رجوماً للشياطين" ومحل قوله: "ملئت حرساً شديداً" النصب على أنه ثاني مفعولي وجدنا، لأنه يتعدى إلى مفعولين، ويجوز أن يكون متعدياً إلى مفعول واحد، فيكون محل الجملة النصب على الحال بتقدير قد، وحرساً منصوب على التمييز، ووصفه بالمفرد اعتباراً باللفظ، كما يقال السلف الصالح: أي الصالحين.

9- "وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع" أي وأنا مقاعد كائنة للسمع، والمقاعد جمع مقعد اسم مكان، وذلك أن مرده الجن كانوا يفعلون ذلك ليسمعوا من الملائكة أخبار السماء فيلقونها إلى الكهنة، فحرسها الله سبحانه ببعثه رسوله صلى الله عليه وسلم بالشهب المحرقة، وهو معنى قوله: "فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً" أي أرصد له ليرمي به، أو لأجله لمنعه من السماع، وقوله: الآن هو ظرف للحال واستعير للاستقبال، وانتصاب رصداً على أنه صفة

## سورة الجن

لشهاباً، أو مفعول له، وهو مفرد ويجوز أن يكون اسم جمع كالحرس. وقد اختلفوا هل كانت الشياطين ترمي بالشهاب قبل المبعث أم لا؟ فقال قوم: لم يكن ذلك. وحكى الواحدي عن معمر قال: قلت للزهري: أكان يرمى بالنجوم في الجاهلية؟ قال نعم، قلت: أفرأيت قوله: "وأنا كنا نقعد منها" الآية، قال: غلظت وشدت أمرها حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم. قال ابن قتيبة: إن الرجم قد كان قبل مبعثه، ولكنه لم يكن مثله في شدة الحراسة بعد مبعثه، وكانوا يسترقون في بعض الأحوال، فلما بعث منعوا من ذلك أصلاً. وقال عبد الملك بن سابور: لم تكن السماء تحرس في الفترة بين عيسى ومحمد، فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حرست السماء، ورميت الشياطين بالشهب، ومنعت من الدنو إلى السماء. وقال نافع بن جبير: كانت الشياطين في الفترة تسمع فلا ترمى، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رميت بالشهب، وقد تقدم البحث عن هذا.

10- "وأنا لا ندري أشر أريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً" أي لا ندري أشر أريد بأهل الأرض بسبب هذه الحراسة للسماء، أم أراد بهم ربهم رشداً: أي خيراً. قال ابن زيد: قال إبليس: لا ندري أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الأرض عذاباً أو يرسل إليهم رسولاً، وارتفاع أشر على الاشتغال، أو على الابتداء وخيره ما بعده، والأول أولى، والجملة سادة مسد مفعولي ندري، والأولى أن هذا من قول الجن فيما بينهم.

وليس من قول إبليس كما قال ابن زيد: 11- "وأنا منا الصالحون" أي قال بعض لبعض لما دعوا أصحابهم إلى الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم: وأنا كنا قبل استماع القرآن منا الموصوفون بالصلاح "ومنا دون ذلك" أي قوم دون ذلك: أي دون الموصوفين بالصلاح، وقيل أراد بالصالحون المؤمنين، وبمن هم دون ذلك الكافرين، والأول أولى، ومعنى "كنا طرائق قديداً" أي جماعات متفرقة وأصنافاً مختلفة، والقدة: القطعة من الشيء، وصار القوم قديداً: إذا تفرقت أحوالهم، ومنه قول الشاعر: القابض الباسط الهادي لطاعته في فتنة الناس إذ أهواؤهم قدد والمعنى: كنا ذوي طرائق قديداً، أو كانت طرئقنا طرائق قديداً، أو كنا مثل طرائق قديداً، ومن هذا قول لبيد: لم تبلغ العين كل نهمتها يوم تمشي الجياد بالقدد وقوله أيضاً: ولقد قلت وزيد حاسر يوم ولت خيل عمرو قديداً قال السدي والضحاك: أدياناً مختلفة، وقال قتادة: أهواء متباينة. وقال سعيد بن المسيب: كانوا مسلمين ويهود ونصارى ومجوس، وكذا قال مجاهد. قال الحسن:

## سورة الجن

الجن أمثالكم قدرية ومرجئة ورافضة وشيعة، وكذا قال السدي. أأ

12- "وأنا ظننا أن لن نعجز الله في الأرض" الظن هنا بمعنى العلم واليقين: أي وإنا علمنا أن الشأن لن نعجز الله في الأرض أينما كنا فيها، ولن نفوته إن أراد بنا أمراً "ولن نعجزه هرباً" أي هارين منها، فهو مصدر في موضع الحال.

13- "وأنا لما سمعنا الهدى" يعنون القرآن "آمنا به" وصدقنا أنه من عند الله ولم نكذب به كما كذبت به كفره الإنس "فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً ولا رهقاً" أي لا يخاف نقصاً في عمله وثوابه، ولا ظلاماً ومكروهاً يغشاه، والبخس النقصان، والرهق العدوان والظغيان، والمعنى: لا يخاف أن ينقص من حسناته ولا أن يزداد في سيئاته، وقد تقدم تحقيق الرهق قريباً. قرأ الجمهور "بخساً" بسكون الخاء. وقرأ يحيى بن وثاب بفتحها. وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش فلا يخف جزماً على جواب الشرط، ولا وجه لهذا بعد دخول الفاء. والتقدير: فهو لا يخاف والأمر ظاهر. وقد أخرج أحمد والبخاري ومسلم والترمذي وغيرهم عن ابن عباس قال: انطلق النبي صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين إلى قومهم، فقالوا: مالكم؟ فقالوا: حيل بيننا وبين خبر السماء، وأرسلت علينا الشهب، قالوا ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا شيء حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها لتعرفوا ما هذا الأمر الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بنخلة عامدين إلى سوق عكاظ، وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن استمعوا له قالوا: هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فإنا سمعنا قرأنا عجباً \* يهدي إلى الرشيد فأما به ولن نشرك بربنا أحداً "فأنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم" قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن "وإنما أوحى إليه قول الجن. وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود في قوله: "قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن" قال: كانوا من جن نصيبين. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله: "وأنه تعالى جد ربنا" قال: الأوه وعظمته. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية قال: أمره وقدرته. وأخرج ابن مردويه والديلمي قال السيوطي بسند واه عن أبي موسى الأشعري مرفوعاً في قوله: "وأنه كان يقول سفيهاً" قال: إبليس. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والعقيلي في الضعفاء والطبراني وأبو

## سورة الجن

الشيخ في العظمة وابن مردويه وابن عساكر عن عكرمة بن أبي السائب الأنصاري قال: خرجت مع أبي إلى المدينة في حاجة، وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة، فأوانا المبيت إلى راعي غنم، فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملاً من الغنم، فوثب الراعي فقال: يا عامر الوادي أنا جارك، فنادى منادياً سرحان أرسله، فأتى الحمل يشدد حتى دخل في الغنم وأنزل الله على رسوله بمكة "وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن" الآية. وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله: "فزادوهم رهقاً" قال: إنما. وأخرج ابن مردويه عنه قال: كان القوم في الجاهلية إذا نزلوا بالوادي قالوا: نعوذ بسيد هذا الوادي من شر ما فيه، فلا يكون بشيء أشد ولعا منهم بهم، ذلك قوله: "فزادوهم رهقاً". وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه والنسائي وابن جرير والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال: كانت الشياطين لهم مقاعد في السماء يسمعون فيها الوحي، فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعاً، فأما الكلمة فتكون حقاً، وأما ما زادوا، فيكون باطلاً، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم، فذكروا ذلك لإبليس، ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك، فقال لهم: ما هذا إلا من أمر قد حدث في الأرض، فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً يصلي بين جبلين بمكة، فأتوه فأخبروه، فقال: هذا الحدث الذي حدث في الأرض. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله: "وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك" يقول: منا المسلم، ومنا المشرك، و"كنا طرائق قديماً" أهواء شتى. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً "فلا يخاف بخساً ولا رهقاً" قال: لا يخاف نقصاً من حسناته ولا زيادة في سيئاته.

قوله: 14- "وأنا منا المسلمون" هم الذين آمنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم "ومنا القاسطون" أي الجائرون الظالمون الذين حادوا عن طريق الحق، ومالوا إلى طريق الباطل، يقال قسط: إذا جار، وأقسط: إذا عدل "فمن أسلم فأولئك تحروا رشداً" أي قصدوا طريق الحق. قال الفراء: أموا الهدى.

15- "وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً" أي وقوداً للنار توقد بهم كما توقد بكفرة الإنس.

16- "وألو استقاموا على الطريقة" هذا ليس من قول الجن بل هو معطوف على "أنه استمع نقر من الجن" والمعنى: وأوحى إلي أن الشأن لو استقام الجن أو الإنس أو كلاهما على الطريقة، وهي

## سورة الجن

طريقة الإسلام، وقد قدمنا أن القراءة اتفقوا على فتح أن ههنا. قال ابن الأنباري: والفتح هنا على إضمار يمين تأويلها، والله أن لو استقاموا علنا بالطريقة كما فعل، يقال في الكلام والله لو قمت لقلت كما في قول الشاعر: أما والله أن لو كنت حراً ولا بالحر أنت ولا العتيق قال: أو على "أوحى إلي أنه استمع"، " وألو استقاموا"، أو على "أما به"، أي أما به، وبأن لو استقاموا. قرأ الجمهور بكسر الواو من لو لالتقاء الساكنين. وقرأ ابن وثاب والأعمش بضمها "لأسقيناهم ماء غدقاً" أي كثيراً واسعاً. قال مقاتل: ماء كثيراً من السماء، وذلك بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين. وقال ابن قتيبة: المعنى لو آمنوا جميعاً لوسعنا عليهم في الدنيا، وضرب الماء الغدق مثلاً لأن الخير كله والرزق بالمطر، وهذا كقوله: "ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا" الآية، وقوله: "ومن يتق الله يجعل له مخرجاً" ويرزقه من حيث لا يحتسب " وقوله: "استغفروا ربكم إنه كان غفاراً" يرسل السماء عليكم مدراراً \* ويمددكم بأموال وبنين " الآية. وقيل المعنى: وأن لو استقام أوبهم على عبادته وسجد لآدم ولم يكفر وتبعه ولده على الإسلام لأنعمنا عليهم، واختار هذا الزجاج. والماء الغدق: هو الكثير في لغة العرب.

17- "لنفتنهم فيه" أي لنختبرهم فنعلم كيف شكرهم على تلك النعم. وقال الكلبي: المعنى وأن لو استقاموا على الطريقة التي هم عليها من الكفر فكانوا كلهم كفاراً، لأوسعنا أرزاقهم مكرماً بهم واستدراجاً حتى يفتنوا بها فنعذبهم في الدنيا والآخرة. وبه قال الربيع بن أنس وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن والثمالي ويمان بن زيان وابن كيسان وأبو مجلز، واستدلوا بقوله: "فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء" وقوله "ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة" الآية والأول أولى "ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذاباً صعباً" أي ومن يعرض عن القرآن، أو عن العبادة، أو عن الموعظة أو عن جميع ذلك يسلكه: أي يدخله عذاباً صعباً: أي شاقاً صعباً. قرأ الجمهور "نسلكه" بالنون مفتوحة. وقرأ الكوفيون وأبو عمرو في رواية عنه بالياء التحتية، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لقوله: "عن ذكر ربه" ولم يقل عن ذكرنا. وقرأ مسلم بن جندب وطلحة بن مصرف والأعرج بضم النون وكسر اللام، من أسلكه، وقراءة الجمهور من سلكه. والصعد في اللغة المشقة، تقول تصعد بي الأمر: إذا شق عليك، وهو مصدر صعد، يقال صعد صعداً وصعوداً، فوصف به العذاب مبالغة، لأنه يتصعد المعذب: أي يعلوه ويغلبه فلا يطيقه. قال أبو عبيد: الصعد مصدر: أي عذاباً ذا صعد.



## سورة الجن

وقال عكرمة: الصعد هو صخرة ملساء في جهنم يكلف صعودها، فإذا انتهى إلى أعلاها حدر إلى جهنم كما في قوله: "سأرهقه صعوداً" والصعود العقبة الكئود.

18- "وأن المساجد لله" قد قدمنا اتفاق القراء هنا على الفتح فهو معطوف على أنه استمع: أي وأوحى إلي أن المساجد مختصة بالله. وقال الخليل: التقدير ولأن المساجد. والمساجد: المواضع التي بنيت للصلاة فيها. قال سعيد بن جبير: قالت الجن كيف لنا أن نأتي المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن نأون عنك؟ فنزلت. وقال الحسن: أراد بها كل البقاع لأن الأرض كلها مسجد. وقال سعيد بن المسيب وطلق بن حبيب: أراد بالمساجد الأعضاء التي يسجد عليها العبد، وهي القدمان والركبتان واليدين والجبهة، يقول هذه أعضاء نعم الله بها عليك فلا تسجد بها لغيره فتجدد نعمة الله، وكذا قال عطاء. وقيل المساجد هي الصلاة لأن السجود من جملة أركانها قاله الحسن "فلا تدعو مع الله أحدا" من خلقه كائناً ما كان.

19- "وأنه لما قام عبد الله" قد قدمنا أن الجمهور قرأوا هنا بفتح أن، عطفاً على أنه استمع: أي وأوحى إلي أن الشأن لما قام عبد الله، وهو النبي صلى الله عليه وسلم "يدعوه" أي يدعوا الله ويعبده، وذلك ببطن نخلة كما تقدم حين قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ويتلوا القرآن وقد قدمنا أيضاً قراءة من قرأ بكسر إن هنا، وفيها غموض وبعد عن المعنى المراد "كادوا يكونون عليه لبدأ" أي كاد الجن يكونون على رسول الله لبدأ: أي متراكمين من ازدحامهم عليه لسماع القرآن منه. قال الزجاج: ومعنى لبدأ: يركب بعضهم بعضاً، ومن هذا اشتقاق هذه اللبود التي تفرش. قرأ الجمهور "لبدأ" بكسر اللام وفتح الباء. وقرأ مجاهد وابن محيصن وهشام بضم اللام وفتح الباء، وقرأ أبو حيوه ومحمد بن السميعف والعقيلي والجحدري بضم الباء واللام. وقرأ الحسن وأبو العالية والأعرج بضم اللام وتشديد الباء مفتوحة. فعلى القراءة الأولى المعنى ما ذكرناه، وعلى قراءة ضم اللام يكون المعنى كثيراً كما في قوله: "أهلكت مالا لبدأ" وقيل المعنى: كاد المشركون يركب بعضهم بعضاً حرداً على النبي صلى الله عليه وسلم. وقال الحسن وقتادة وابن زيد: لما قام عبد الله محمد بالدعوة، تلبدت الإنس والجن على هذا الأمر ليطغوه، فأبى الله إلا أن ينصره، ويتم نوره. واختار هذا ابن جرير. قال مجاهد لبدأ: أي جماعات، وهو من تلبد الشيء على الشيء أي اجتمع ومنه اللبد الذي يفرش لتراكم صوفه، وكل شيء ألصقته إصاقاً شديداً فقد لبدته، ويقال للشعر الذي على ظهر الأسد لبدة، وجمعها لبد ويقال للجراد الكثير لبد،

## سورة الجن

ويطلق اللبى بضم اللام وفتح الباء على الشيء الدائم، ومنه قيل لنسر لقمان لبى لطول بقائه، وهو المقصود بقول النابغة: أحنى عليها الذي أحنى على لبى

20- " قل إنما أدعو ربي " أي قال عبد الله إنما أدعو ربي وأعبده " ولا أشرك به أحداً " من خلقه. قرأ الجمهور " قال " وقرأ عاصم وحمزة " قل " على الأمر. وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: إنك جئت بأمر عظيم، وقد عادت الناس كلهم فارحج عن هذا فنحن نجيرك.

21- " قل إني لا أملك لكم ضراً ولا رشداً " أي لا أقدر أن أدفع عنكم ضراً ولا أسوق إليكم خيراً، وقيل الضر الكفر، والرشد الهدى، والأول أولى لوقوع النكرتين في سياق النفي، فهما يعمان كل ضرر وكل رشد في الدنيا والدين.

22- " قل إني لن يجيرني من الله أحد " أي لا يدفع عني أحد عذابه إن أنزله بي " ولن أحد من دونه ملتحداً " أي ملجأ ومعدلاً وحرزاً، وقال الكلبي: مدخلاً في الأرض مثل السرب، وقيل مذهباً ومسلماً، والمعنى متقارب، ومنه قول الشاعر: يا لهف نفسي ولهفاً غير مجدية عني وما من قضاء الله ملتحداً

والاستثناء في قوله: 23- " إلا بلاغاً من الله " هو من قوله لا أملك: أي لا أملك ضراً ولا رشداً إلا التبليغ من الله، فإن فيه أعظم الرشد، أو من ملتحداً: أي لن أحد من دونه ملجأ إلا التبليغ. قال مقاتل: ذلك الذي يجيرني من عذابه. وقال قتادة: إلا بلاغاً من الله، فذلك الذي أملكه بتوفيق الله، فأما الكفر والإيمان فلا أملكهما. قال الفراء: لكن أبلغكم ما أرسلت به، فهو على هذا منقطع. وقال الزجاج: هو منصوب على البدل من قوله ملتحداً أي ولن أحد من دونه ملتحداً إلا أن أبلغ ما يأتي من الله، وقوله: " ورسالاته " معطوف على بلاغاً: أي إلا بلاغاً عن الله وعن رسالاته، كذا قال أبو حيان ورجحه " ومن يعص الله ورسوله " في الأمر بالتوحيد لأن السياق فيه " فإن له نار جهنم " قرأ الجمهور بكسر إن على أنها جملة مستأنفة. وقرئ بفتح الهمزة، لأن ما بعد فاء الجزاء موضع ابتداء، والتقدير جزاؤه أن له نار جهنم، أو فحكمه أن له نار جهنم، وانتصاب " خالدين فيها " على الحال: أي في النار أو في جهنم، والجمع باعتبار معني من كما أن التوحيد في قوله فإن له باعتبار لفظها، وقوله: " أبداً " تأكيد لمعنى الخلود: أي خالدين فيها بلا نهاية.

24- " حتى إذا رأوا ما يوعدون " يعني من العذاب في الدنيا أو في

## سورة الجن

الآخرة. والمعنى لا يزالون على ما هم عليه من الإصرار على الكفر وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حتى إذا رأوا الذي يوعدون به "فسيعلمون من أضعف ناصراً وأقل عدداً" أي من هو أضعف جنداً ينتصر به وأقل عدداً أهم أم المؤمنون؟.

25- "قل إن أدري أقريب ما توعدون" أي ما أدري أقريب حصول ما توعدون من العذاب "أم يجعل له ربي أمداً" أي غاية ومدة، أمره الله سبحانه أن يقول لهم هذا القول لما قالوا له متى يكون هذا الذي توعدنا به؟ قال عطاء: يريد أنه لا يعرف يوم القيامة إلا الله وحده، والمعنى أن علم وقت العذاب علم غيب لا يعلمه إلا الله. قرأ الجمهور "ربي" بإسكان الياء. وقرأ الحرميان وأبو عمرو بفتحها، "ومن" في من أضعف موصولة، وأضعف خبر مبتدأ محذوف: أي هو أضعف، والجملة صلة الموصول، ويجوز أن تكون استفهامية مرتفعة على الابتداء وأضعف خبرها، والجملة في محل نصب سادة مسد مفعولي أدري، وقوله أقريب خبر مقدم وما توعدون مبتدأ مؤخر.

26- "عالم الغيب" قرأ الجمهور بالرفع على أنه بدل من ربي، أو بيان له أو خبر مبتدأ محذوف، والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من عدم الدراية. وقرئ بالنصب على المدح. وقرأ السري علم الغيب بصيغة الفعل ونصب الغيب، والفاء في " فلا يظهر على غيبه أحداً " لترتيب عدم الإظهار على تفرد به بعلم الغيب: أي لا يطلع على الغيب الذي يعلمه، وهو ما غاب عن العباد أحداً منهم.

ثم استثنى فقال: 27- "إلا من ارتضى من رسول" أي إلا من اصطفاه من الرسل أو من ارتضاه منهم لإظهاره على بعض غيبه ليكون ذلك دالاً على نبوته. قال القرطبي: قال العلماء: لما تمدح سبحانه بعلم الغيب واستأثر به دون خلقه كان فيه دليل أنه لا يعلم الغيب أحد سواه، ثم استثنى من ارتضى من الرسل، فأودعهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي إليهم، وجعله معجزة لهم ودلالة صادقة على نبوتهم، وليس المنجم ومن ضاهاه ممن يضرب بالحصا وينظر في الكف ويزجر بالطين ممن ارتضاه من رسول فيطلعه على ما يشاء من غيبه، فهو كافر بالله مفتر عليه بحدسه وتخمينه وكذبه. وقال سعيد بن جبير: إلا من ارتضى من رسول هو جبريل، وفيه بعد. وقيل المراد بقوله: إلا من ارتضى من رسول فإنه يطلعه على بعض غيبه، وهو ما يتعلق برسالاته كالمعجزة وأحكام التكاليف وجزاء الأعمال وما بينه من أحوال الآخرة، لا ما لا يتعلق برسالاته من الغيوب، كوقت قيام الساعة ونحوه. قال الواحدي: وفي هذا دليل على أن من ادعى أن النجوم تدله على ما يكون من

## سورة الجن

حادث فقد كفر بما في القرآن. قال في الكشاف: وفي هذا إبطال للكرامات، لأن الذين تضاف إليهم وإن كانوا أولياء مرتضين فليسوا برسول، وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب، وإبطال للكهانة والتنجيم، لأن أصحابهما أبعد شيء من الارتضاء وأدخله في السخط. قال الرازي: وعندي لا دلالة في الآية على شيء مما قالوه إذ لا صيغة عموم في غيبه، فتحمل على غيب واحد وهو وقت القيامة لأنه واقع بعد قوله: "أقرب ما توعدون" الآية. فإن قيل: فما معنى الاستثناء حينئذ؟ قلنا: لعله إذا قربت القيامة يظهره، وكيف لا؟ وقد قال: "يوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلاً" فتعلم الملائكة حينئذ قيام القيامة، أو هو استثناء منقطع: أي من ارتضاه من رسول يجعل من بين يديه ومن خلقه حفظة يحفظونه من شر مردة الجن والإنس. وبدل على أنه ليس المراد به لا يطلع أحداً على شيء من المغيبات أنه ثبت كما يقارب التواتر أن شقا وسطيحاً كانا كاهنين وقد عرفا بحديث النبي صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره، وكانا مشهورين بهذا العلم عند العرب حتى رجع إليهما كسرى. فثبت أن الله تعالى قد يطلع غير الرسل على شيء من المغيبات، وأيضاً أطبق أهل الملل على أن معبر الرؤيا يخبر عن أمور مستقبلية ويكون صادقاً فيها، وأيضاً قد نقل السلطان سنجر بن ملك شاه كاهنة من بغداد إلى خراسان وسألها عن أمور مستقبلية فأخبرته بها، فوفقت على وفق كلامها. قال: وأخبرني ناس محققون في علم الكلام والحكمة أنها أخبرت عن أمور غائبة بالتفصيل، فكانت على وفق خبرها. وبالغ أبو البركات في كتاب التعبير في شرح حالها وقال: فحصدت عن حالها ثلاثين سنة، فتحققت أنها كانت تخبر عن المغيبات إخباراً مطابقاً. وأيضاً فإننا نشاهد ذلك في أصحاب الإلهامات الصادقة، وقد يوجد ذلك في السحرة أيضاً وقد نرى الأحكام النجومية مطابقة وإن كانت قد تختلف، ولو قلنا إن القرآن يدل على خلاف هذه الأمور المحسوسة لتطرق الطعن إلى القرآن فيكون التأويل ما ذكرنا، انتهى كلامه. قلت: أما قوله إذ لا صيغة عموم في غيبه فباطل، فإن إضافة المصدر واسم الجنس من صيغ العموم كما صرح به أئمة الأصول وغيرهم. وأما قوله: أو هو استثناء منقطع فمجرد دعوى ياباه النظم القرآني. وأما قوله: إن شقا وسطيحاً الخ، فقد كانا في زمن تسترق فيه الشياطين السمع ويلقون ما يسمعونه إلى الكهان فيخلطون الصدق بالكذب، كما ثبت في الحديث الصحيح. وفي قوله "إلا من خطف الخطفة" ونحوها من الآيات، فباب الكهانة قد ورد بيانه في هذه الشريعة، وأنه كان طريقاً لبعض الغيب بواسطة استراق الشياطين حتى منعوا ذلك

## سورة الجن

بالبعثة المحمدية. وقالوا: " وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا \* وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا " فباب الكهانة في الوقت الذي كانت فيه مخصوص بأدلته، فهو من جملة ما يخص به هذا العموم، فلا يرد ما زعمه من إيراد الكهانة على هذه الآية. وأما حديث المرأة الذي أورده فحديث خرافة، ولو سلم وقوع شيء مما حكاها عنها من الأخبار لكان من باب ما ورد في الحديث "إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر" فيكون كالتخصيص لعموم هذه الآية لا انقضاء لها، وأما ما اجترأ به على الله وعلى كتابه من قوله في آخر كلامه. فلو قلنا إن القرآن يدل على خلاف هذه الأمور المحسوسة لتطرق الطعن إلى القرآن، فيقال له ما هذه بأول زلة من زلاتك، وسقطة من سقطاتك، وكم لها لديك من أشباه ونظائر نبض بها عرق فلسفتك، وركض بها الشيطان الذي صار بتخبطك في مباحث تفسيرك، يا عجبا لك أيكون ما يبلغك من خبر هذه المرأة ونحوه موجبا لتطرق الطعن إلى القرآن، وما أحسن ما قاله بعض أدباء عصرنا: وإذا رامت الذبابة للشمس غطاء مدت عليها جناحا وقلت من أبيات: مهب رياح سده بجناح وقابل بالمصباح ضوء صباح فإن قلت: إذن قد تقرر بهذا الدليل القرآني أن الله يظهر من ارتضى من رسله على ما شاء من غيبه، فهل للرسول الذي أظهره الله على ما شاء من غيبه أن يخبر به بعض أمته؟ قلت: نعم ولا مانع من ذلك. وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا ما لا يخفى على عارف باللسنة المطهرة، فمن ذلك ما صح أنه قام مقاماً أخبر فيه بما سيكون إلى يوم القيامة، وما ترك شيئاً مما يتعلق بالفتن ونحوها، حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه. وكذلك ما ثبت من أن حذيفة بن اليمان كان قد أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحدث من الفتن بعده، حتى سأله عن ذلك أكابر الصحابة ورجعوا إليه. وثبت في الصحيح وغيره "أن عمر بن الخطاب سأل عن الفتنة التي تموج كموج البحر، فقال: إن بينك وبينها باباً، فقال عمر: هل يفتح أو يكسر؟ فقال: بل يكسر، فعلم عمر أنه الباب، وأن كسره قتله" كما في الحديث الصحيح المعروف أنه قيل لحذيفة: هل كان عمر يعلم ذلك؟ فقال: نعم كان يعلم أن دون غد الليلة. وكذلك ما ثبت من إخباره لأبي ذر بما يحدث له، وإخباره لعلي بن أبي طالب بخبر ذي الثدية، ونحو هذا مما يكثر تعدده ولو جمع لجا منه مصنف مستقل. وإذا تقرر هذا فلا مانع من أن يختص بعض صلحاء هذه الأمة بشيء من أخبار الغيب التي أظهرها الله لرسوله، وأظهرها رسوله لبعض أمته، وأظهرها هذا البعض من الأمة لمن بعدهم، فتكون كرامات الصالحين من هذا

## سورة الجن

القبيل، والكل من الفيض الرباني بواسطة الجناب النبوي. ثم ذكر سبحانه أنه يحفظ ذلك الغيب الذي يطلع عليه الرسول فقال: "فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً" والجملة تقرير للإظهار المستفاد من الاستثناء، والمعنى: أنه يجعل سبحانه بين يدي الروسل ومن خلفه حرساً من الملائكة يحرسونه من تعرض الشياطين لما أظهره عليه من الغيب، أو يجعل بين يدي الوحي وخلفه حرساً من الملائكة يحوطونه من أن تسترقه الشياطين، فتلقيه إلى الكهنة، والمراد من جميع الجوانب. قال الضحاك: ما بعث الله نبياً إلا ومعه ملائكة يحفظونه من الشياطين أن يتشبهوا بصورة الملك، فإذا جاءه شيطان في صورة الملك قالوا هذا شيطان فاحذره، وإن جاءه الملك قالوا هذا رسول ربك. قال ابن زيد: رصداً: أي حفظة يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من أمامه وورائه من الجن والشياطين. قال قتادة وسعيد بن المسيب: هم أربعة من الملائكة حفظة. وقال الفراء: المراد جبريل. قال في الصحاح: الرصد القوم يرصدون كالحرس يستوي فيه الواحد والجمع والمؤنث، والرصد للشيء الرقيب له، يقال: رصده يرصده رصداً ورصداً والترصد الترقب، والمرصد موضع الرصد.

28- "ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم" اللام متعلق بيسلك، والمراد به العلم التعلق بالإبلاغ الموجود بالفعل، وأن هي المخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن، والخبر الجملة، والرسالات عبارة عن الغيب الذي أريد إظهاره لمن ارتضاه الله من رسول، وضمير أبلغوا يعود إلى الرصد. وقال قتادة ومقاتل: ليعلم محمد أن الرسل قبله قد أبلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة، وفيه حذف تتعلق به اللام: أي أخبرناه بحفظنا الوحي ليعلم أن الرسل قبله كانوا على حالته من التبليغ. وقيل ليعلم محمد أن جبريل ومن معه قد أبلغوا إليه رسالات ربه، قاله سعيد بن جبير. وقيل ليعلم الرسل أن الملائكة قد بلغوا رسالات ربهم. وقيل ليعلم إبليس أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم من غير تخليط. وقال ابن قتيبة: أي ليعلم الجن أن الرسل قد أبلغوا ما أنزل إليهم ولم يكونوا هم المبلغين باستراق السمع عليهم. وقال مجاهد: ليعلم من كذب الرسل أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم. قرأ الجمهور "ليعلم" بفتح التحتية على البناء للفاعل. وقرأ ابن عباس ومجاهد وحميد ويعقوب وزيد بن علي بضمها على البناء للمفعول: أي ليعلم الناس أن مشاهدة كما علمه غيباً. وقرأ ابن أبي عبلة والزهري بضم الياء وكسر اللام "وأحاط بما لديهم" أي بما عنده الرصد من الملائكة، أو بما عند الرسل المبلغين لرسالاته، والجملة في محل نصب على الحال من

## سورة الجن

فاعل يسلك بإضمار قد: أي والحال أنه تعالى قد أحاط بما لديهم من الأحوال. قال سعيد بن جبير: ليعلم أن ربهم قد أحاط بما لديهم قبلغوا رسالاته "وأحصى كل شيء عدداً" من جميع الأشياء التي كانت والتي ستكون، وهو معطوف على أحاط، وعدداً يجوز أن يكون منتصباً على التمييز محولاً من المفعول به: أي وأحصى عدد كل شيء كما في قوله: "وفجرنا الأرض عيوناً" ويجوز أن يكون منصوباً على المصدرية، أو في موضع الحال: معدوداً، والمعنى: أنه علمه سبحانه بالأشياء ليس على وجه الإجمال، بل على وجه التفصيل: أي أحصى كل فرد من مخلوقاته على حدة. وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال: "القاسطون" العادلون عن الحق. وأخرج ابن جرير عنه في قوله: "وألو استقاموا على الطريقة" قال: أقاموا ما أمروا به "لأسقيناهم ماءً غدقاً" قال: معينا، وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن السدي قال: قال عمر وألو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماءً غدقاً لنفتنهم فيه قال: حيثما كان الماء كان المال. وحيثما كان المال كانت الفتنة. وأخرج ابن جرير عن ابن عباس "لنفتنهم فيه" قال: لنبتليهم به. وفي قوله: "ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذاباً صعباً" قال: شقة من العذاب يصعد فيها. وأخرج هناد وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه عنه في قوله: "يسلكه عذاباً صعباً" قال: جبلاً في جهنم. وأخرج ابن جرير عنه أيضاً "عذاباً صعباً" قال: لا راحة فيه. وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله: "وأن المساجد لله" قال: لم يكن يوم نزلت هذه الآية في الأرض مسجد إلا مسجد الحرام، ومسجد إيلياء بيت المقدس. وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن ابن مسعود قال: "خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة إلى نواحي مكة فخط لي خطأً. وقال: لا تحدثن شيئاً حتى أتيك، ثم قال: لا يهولنك شيئاً تراه، فتقدم شيئاً، ثم جلس فإذا رجال سود كأنهم رجال الزط، وكانوا كما قال الله تعالى: "كادوا يكونون عليه لبداً". وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال: "لما سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يتلو القرآن كادوا يركبونه من الحرص لما سمعوه، ودنوا منه فلم يعلم بهم حتى أتاه الرسول، فجعل يقرئه "قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن". وأخرج عبد بن حميد والترمذي وصححه وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والضياء في المختارة عنه أيضاً في الآية قال: "لما أتى الجن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي بأصحابه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده، فعجبوا من طواعية أصحابه، فقالوا لقومهم لما قام عبد الله يدعوه: كادوا يكونون عليه لبداً". وأخرج ابن المنذر عنه أيضاً "لما قام عبد الله

## سورة الجن

يدعوه " أي يدعو الله. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه " كادوا يكونون عليه لبدا " قال: أعواناً. وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عنه أيضاً " فلا يظهر على غيبه أحدا \* إلا من ارتضى من رسول " قال: أعلم الله الرسول من الغيب الوحي وأظهره عليه مما أوحى إليه من غيبه وما يحكم الله فإنه لا يعلم ذلك غيره. وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضاً " رصداً " قال: هي معقبات من الملائكة يحفظون رسول الله من الشياطين حتى تبين الذي أرسل إليهم به، وذلك حتى يقول أهل الشرك قد أبلغوا رسالات ربهم. وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً قال: ما نزل الله على نبيه آية من القرآن إلا وعها أربعة من الملائكة يحفظونها، حتى يؤدوها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم قرأ " عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا \* إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً " يعني الملائكة الأربعة " ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم " اهـ.